

РК 89.4 А іст
п30

Я. Б. ПЕТРИШИН

ЛОГІКА



ВИД. Т-ВО ВЕРНИГОРА

Рк 87. Часн.
16
1730

Др. Я. Б. ПЕТРИШИН

ЛОГІКА

1947

УКРАЇНСЬКЕ ВИДАВНИЧЕ ТОВАРИСТВО »ВЕРНИГОРА«
МЮНХЕН

1112060

Херсонська обласна
універсальна
 наукова бібліотека
 ім. Олеся Гончара

Вступ.

Поняття філософії, а з тим про логіку.

Філософія* це наука знання або докладніше загальна наука про принципи** поодиноких наук, що веде нас через синтез основних наукових понять і висновків до суцільної логічно обоснованого погляду на світ і життя.

Джерелом філософії є тяга людини до знання. Ця тяга з'являється звичайно тоді, коли в світі одиниці повстають сильні духові напруги. Об'екти думання, яке вело б до філософування, видаються часто для початкового мисливця чимось припадковим, неунормованим. Але внаслідок сильної тяги до знання людина втягається чимраз далі в філософічне думання, приходячи остаточно до пізнання принципу, що є основним і найважнішим у філософії. Princípium або грецьке ἀρχή відограє вже у старогрецькій філософії дуже важну роль. Во їде про принцип, що з нього позначувалося повстання всіх речей. Без сумніву перше місце займає тут творчий принцип, що в ньому ховалася проблема про Творця світу. У безмежній різноманітності добавчуювали мисливці одність. У цьому була їх велика заслуга, якщо йде про поняття філософії взагалі, а зокрема про пізніший розвиток і ясне з'ясування поняття принципу. Тома з Аквіну, наприклад, пишучи про принцип, називає його »всім«, »а quo aliquid procedit quoscumque modo« (Summ. th. I, 33, 1 с.).

Усе філософування полягає на думанні. Думання в найширшому значенні — це своєрідна характеристична риса, чи, краще сказати, функція людського духа, що нею відрізняється людина суттєво від тварин нижчого походження. Ціле своє життя — за відмінкою хвилин, коли людина тратить цілковито свідомість, думає людина — кожна на свій лад: одна правильно, друга менш правильно, ця більше свідома ніж та і т. д. Поруч з цим думанням у найширшому зміслі або звичайним, нефілософічним думанням розрізняємо т.зв.

* філософія, philosophia = любов до мудrosti (знання); φιλόσοφος = приятель мудrosti.

** Princípium — це латинський переклад грецького »ἀρχή«.

філософічне або систематичне* думання. Це останнє творить вершок людського думання взагалі й відрізняється цілком виразно своїм зрізничкованим характером від звичайного думання. Звичайне думання являється, так би мовити, не так скученим, чи пак пов'язаним, під час, коли філософічне думання-детерміноване є куди строгіше певними зрізничкуваннями — воно характеристичне передовсім систематикою, упорядкованістю, далі тим, що воно являється свідомим, спрямованим на означені цілі. Центральним чинником у філософічному думанні є провідна думка (або вище згаданий принцип), що, проникаючи крізь усі поодинокі спостереження, зв'язує їх разом. Під час, коли звичайне думання обмежується на зовнішні явища, систематичне думання охоплює внутрішню суть речей, т. е. те, чого не можемо спостерегти змислами. Ця зглиблена, згл. пізнана внутрішня суть речей називається поняттям цих речей. Схоплювати ці поняття і систематично ними орудувати — значить філософувати.

Для філософічного думання питомою є обставина, що воно на своєму найвищому ступні спрямовується на самого себе й стає саме об'єктом своїх функцій. Скільки сили духа й якої великої вправи вимагається, коли наше думання має думати самого себе, це здивує й підкреслювати, коли згадаємо, що переважно інше є предметом нашого думання. Це є, отже, думання думання, або, як старі греки казали ἐπιστήμη ἐπιστήμης. Філософічне думання є завершенням, або, як ми вже назвали, вершком всякого людського думання взагалі. Щоб це унагляднити, представмо собі найперше конструкцію нефілософічного думання, а в цій конструкції різні ступні його розвитку. Відворотно пропорційне відношення різних ступнів розвитку нефілософічного думання до віддалі цього думання від систематичного або філософічного думання дозволяє нам відтворити собі розвитково-архітектурну будову людського думання від найпримітивніших основ аж до вершка. Як найвища форма людського думання, філософічне думання являється рушієм усякого наукового думання. Без філософічного думання немає правдивої науки. (Ніхто не може, напр. називатись науковцем, хто виказує тенденції, ворожі науковому думанню.)

* Система субст́ма в логічному зміслі — це надсумативна цілість знання, упорядкована по одному й тому самому принципу, який, проникаючи крізь різнорідність пізнань, пов'язує з собою поодинокі частини цієї цілості, становлячи окіст у в собі упорядкованій, логічно пов'язаній цілостевій конструкції.

Через філософічне думання приходимо до питання, що таке думання, — які є норми й правила думання. На це питання відповідає логіка. На питання, що торкається найзагальніших принципів буття й останніх пізнавальних зв'язків буття й діяння, відповідає метафізика*. Тома з Аквіну пише у зв'язку з метафізикою »de ente in communi et de ente primo, quod est a materia separatum.« Метафізика — це »scientia, quaе considerat ens et ea quaе sequuntur ipsum.« На дальнє питання, що виникає з філософічного думання: які є законності, функції, сили людської психіки, а потім узагалі психічні явища — відповідає психологія.**

Установивши місце логіки у філософії, скажемо: логіка (від грецького λόγος = думка, ідея, розум, розсудок) — це наука думання або наука, що викладає про суть та закони правильного наукового, систематичного або, коротко кажучи, філософічного думання. Логіка являється, отже, нормою правильного думання, вона є методичним навчанням наук.

Властивим основником і батьком логіки називають звичайно грецького філософа Аристотеля (384—322 перед Хр.), і це справедливо, бо хоча, наприклад, індійська наука Nyâaya*** містила в собі формальну логіку, то все ж Аристотель являється творцем більш строгого наукового оброблення й систематичного обґруntовання логіки.

Логіка трактує про: 1. поняття, 2. осуд, 3. висновок або заключення. Філософічне або систематичне думання довершується в поняттях, осудах і заключеннях.

Про поняття.

Коли йде мова про поняття якогось об'єкту, то найперше треба розважити, чого вимагає питання про це поняття, тобто: якої відповіді. Наприклад, питання: »що таке лавка?« При відповіді на це питання не вистарчає, якщо матимемо лише правдиве представлення про це, що таке лавка, якщо зможемо відрізняти її від інших предметів, якщо обмежимося на її

* Слова »метафізика« — »μετὰ τὰ φυσικά« вжив як один із перших Андронікос із Родос-у, а за ним цілий ряд інших коментаторів Аристотеля, а це тому, бо ці писання, що мали спекулятивно-філософічний характер, стояли за природничо-науковими. Схолістики говорили, наприклад, про трансфізику »transphysisca«.

** Ψυχή, λόγος: наука про душу.

*** Транскрипція латинськими буквами.

описування. Бо ж дістингування й дефініювання — це дві окремі справи. Також між представленням і поняттям існує велика різниця. На питання: »що таке лавка?« потрібна відповідь з погляду на властиву суть лавки. Що це значить? Коли хочемо висловити поняття лавки, то мусимо взяти під увагу лавку по її властивій суті й по її значенню. Це може статися доречі тоді, коли спрямовуємо нашу увагу на певні частинні змісти представленого або подуманого, зафіксуємо їх у пам'яті, суцільно зв'язуємо, не зважаючи при тому на змісти, що не входять у розважання поняття об'єкту, як такого. Це значить: представляю собі всі можливі роди лавок і тепер: докладно зафіксую у своїй пам'яті те, що є всім лавкам спільним, відокремлюючи це спільне всім лавкам від цього, що є питомим для одної лавки або обмеженої кількості лавок, від цього отже, що без нього лавка не перестає бути лавкою. Функція людського духа, через яку людина звертає свою увагу на властиві питомі прикмети річей одного й того самого роду, називається по філософічному рефлексуванням. Цю ж функцію людського духа, що через неї людина відділяє спільне, відокремлюючи його від всього другого, называемо аbstрагуванням. Це ж, що є спільним, а заразом необхідним для існування всіх річей одного і того самого роду тобто це, без чого всі речі одного й того самого роду не можуть існувати, называемо його загальними й безумовно необхідними або суттєвими прикметами. Загальності, необхідність їх пізнання — пояснював раз Платон як філософію. Це ж те саме, що другі розуміють під завданням філософії, тобто: пізнання суті річей. У конкретному думанні демонструється поняття: 1. вказуючим словом, 2. неозначенім поодинчим представленням, не забуваючи при цьому, що при його репродукції не належить звертати уваги на несуттєві особливості цього представлення.

Ще один чинник належить виразніше насвітлити, якщо йде про довершення поняття якоїсь речі. Як відомо, все, що існує, має суттєвий зв'язок до іншого, то значить до того, з яким воно є споріднене, з яким отже воно має спільні прикмети. Ніщо не є абсолютно відокремленим чи пак ізольованим. Кожна річ творить разом із іншими цілість, вона являється отже інтегральною частиною цілості або, інакше кажучи, займає в певній сфері (гл. розділ: »Розмір і зміст поняття«) своє означене місце. Щойно обставина, що назначуємо сферу буття чи пак існування поняття, дозволяє довершити поняття якоїсь речі.

Коли беремо під увагу рефлектування й абстрагування, як дієві функції, тоді говоримо про них, як про дискурсивне* думання.

1. Розмір і зміст поняття.

Під розміром (*σφαῖρα*, *sphaera*, *ambitus*, *extensio*) поняття розуміємо цілісність поодиноких егзистенцій згл. об'єктів, які вносять його назву. Приклад: усвідомлюю собі поняття лавки, отже рефлектиую на всі лавки — не лише на якусь поодиноку. Поняття лавки відноситься отже до всіх лавок. Таким робом поняття якоїсь речі охоплює по своїй прикметній особливості всі речі цієї назви. Розмір поняття називають також сферою або кругом поняття. Широкість розміру поняття залежить від числа підпорядкованих йому об'єктів.

Змістом поняття називаемо суму схоплених у ньому разом прикмет. Коли мова про зміст поняття, то йде тут отже про цілісність безумовно потрібних, конститутивних, субстанціальних (тобто таких, що конституують субстанцію або суть) прикмет поняття. Широкість розміру поняття відноситься відворотно пропорційно до змісту поняття. Це значить: чим більший розмір, тим менший зміст і навпаки: чим менший розмір, тим більший зміст поняття. Абстрактніші, загальніші поняття мають найменший зміст і найширший розмір. Поодинокі поняття визначаються найбільшим змістом, але найвужчим розміром. Наприклад, поняття »звіря« має більший розмір, але менший зміст, ніж поняття »метазоа«. Це останнє поняття має знову ж більший розмір, але менший зміст, ніж поняття »хордата«. Так же само відноситься це останнє поняття до поняття »ссавець« або поняття »ссавець« до поняття »кінь«. Інший приклад: поняття »конструкція« має більший розмір, але менший зміст, ніж поняття »будівля«. Так же само відноситься поняття »будівля« до поняття »шопа«. Через детермінування росте зміст, а поменшується розмір. Через абстрагування росте розмір, а поменшується зміст поняття. Продовжуючи абстрагування, осягнемо остаточно поняття з найбільшим розміром, але водночас із найменшим змістом, тобто: поняття »річ« (лат. »res«) або ще більш неозначене »щось«, чим означуємо буття без субстанціальних прикмет. (У цьому зв'язку можна пояснити собі, як могло повстати французьке »гien« »нішо« з лат. *acc. sing.* від »res« (відповідає мовно українському »річ«) — тобто »гем«).

* Тому, бо людина переходить, перебігає (*discurrat*) духово різні речі, вишукуючи спільне й те, що відрізняє їх.

Навпаки: через продовження детермінування приходимо остаточно до індивідуа, що має найбільший зміст, але не має ніякого розміру. У цьому випадку не можемо вже дефініювати поняття, лише що найбільше допускаємо описування, а це тому, бо бракує всяких передумов, які дозволяли б на дефініцію. За основу для творення поняття беремо просто слово, яке означає індивідуум.

Примітка. У зв'язку з порушенням темою міг би хтось поставити питання: що властиво є тим, чого не можна згл. що не дається дефініювати й чому?

Відповідь: усе індивідуальне можна описати (наприклад історично), але не дефініювати, бо його існування є обмежене до однини, до одности. Те ж саме відноситься до іншого випадку, а саме, якщо йде про цілком загальні або основні поняття. При цих цілком загальних поняттях можна вправді перевести дистинкцію, їх пояснювати, але не можна їх дефініювати, а це тому, бо в них поперше дуже малий зміст, а потім ледви чи можна б знайти для них ґатунок (*genus*).

2. Ґатунок і рід.

Гатунок (*γένος*, *genus*) — це вище (загальніше) поняття, що охоплює йому відпорядковані родові поняття. Інакше можемо це так сказати: ґатунок або *genus* называемо цю сферу (круг або розмір), що до неї належить поняття. При кожній дефініції назвати найперше ґатунок (*genus*), що до нього належить поняття, було засадою Аристотеля. Але як тільки ми знайшли *genus*, приходимо до переконання, що через абстракцію підіймаємося до чимраз усе вищих *genus*-ів стверджуючи отже факт, що те, що ми щойно назвали ґатунком, саме вже має ґатунок чи пак належить до ґатунку. Приклад: поняття »угнівець«* належить до сфери поняття »чобіт«, а це поняття — до сфери шевської праці, а це останнє — до сфери людської праці і т. д. З нього виходить, що кожен пізніший, в напрямі нашого думання знайдений ґатунок схоплює куди більше і є в наслідок цього розмірно куди ширший, ніж попередній.

Отже, коли хочемо осягнути по можності якнайдокладнішу дефініцію наприклад »угнівця«, не можемо брати під увагу найзагальнішого й найширшого ґатунку, наприклад, »річ« бо ж це поняття »річ« говорить мінімально про суть »угнівця«. Також не можемо брати під увагу будьякого ґа-

* »Уgnівець« — це м. і. певний рід чобота в Галичині, що його назувується від назви містечка Угнів.

тунку. При дефініції чи пак схопленні поняття ми повинні взяти під увагу найближчий гатунок.

Що таке рід (*εἶδος*, species)? Щоб коротко схопити, скажемо: рід у логічному зміслі — це підпорядковане вищому, то є гатунковому поняттю поняття. Гатунок або genus — це отже загальніше, вище, надпорядковане поняття, рід же або species — це поняття особливішого, нижчого характеру; воно є підпорядковане гатункові. Як гатунок — genus, так і рід — species є релятивними. Це значить: поняття, що у відношенні до вищого поняття було родом, може бути супроти свого гомогенного (тобто приналежного до того самого гатунку або genus-a) нижчого гатунком — genus-ом. Велике число природних тіл порядкуємо по наступній схемі: держава, група, кляса, порядок, родина, гатунок, рід.

3. Відношення понять між собою.

Відношення субординації.

Під субординацією розуміємо підпорядкування вужчого поняття ширшому, тобто надпорядкованому, суперордінованому поняттю. Кажемо отже: вище поняття із ширшим розміром називається з погляду на його відношення до нижчих понять надпорядкованим або суперордінованим. Про координацію говоримо тоді, коли йде про поняття з рівним розміром, поняття, які є підпорядковані (субордіновані) спільному гатунковому поняттю — наприкл., аргон, геліюм, крітон — у відношенні до шляхетного газу.

Координовані поняття — це ті, що мають таке саме віддалення від гатунку (genus-a). Вони являються тоді отже родовими поняттями, які є субордінованими до того самого ступеня гатункові. (Коли подаємо відношення понять між собою, тоді говоримо про класифікацію понять).

Примітка. З гомогенних понять стойте властиво один до одного або у відношенні субординації, або у відношенні координації. Вислову «субординація» вживаемо тоді, коли розважаємо відношення обох понять, виходячи від нижчого поняття. Розважаємо ж відношення навпаки, тоді ми повинні сказати, що одне поняття є другому надпорядковане, «суперордіноване». Термін «суперординації», без якого можна би властиво обійтися, згадували ми в цьому уступці лише тому, щоб приступніше й наглядніше з'ясувати відношення понять між собою, а потім тому, щоб легше зрозуміти, в якому зміслі належить уживати цього вислову. Засадично вповні вистарчають у цьому зв'язку терміни «субординації» й «координації».

Відношення координованих понять між собою.

Гомогенні поняття можуть бути дуже різні, а навіть можуть творити протилежності. Всі правдиві протилежності

навіть повинні мати гомогенний характер. Поняття, що в межах цього самого ґатунку найдальше від себе віддалені, називаємо протилежними (*contrariis*). Протилежними поняттями є, наприклад, »гарний — гідкий« під ґатунком »естетичність«, або »добрий - злий« під ґатунком »обичайність«, »молодий — старий« під ґатунком »вік« і т. д. Протилежними поняттями називаємо отже ці члени ряду координованих понять, що стоять у квалітативній (якостевій) протилежності до себе — або йнакше: ті, що виказують найбільше віддалення від себе. Від терміну протилежності відрізняти треба термін »суперечність«, або »контрадикція«. Про контрадикцію (*αντίφασις, contradictio*) говоримо тоді, коли маємо справу з двома поняттями, при чому одне касує, друге зносить, негує. Приклади: »гарний — не-гарний«, »молодий — немолодий«, »здібний — нездібний«, »смертельний — несмертельний« і т. д. Суперечність є настільки чимось нелогічним, наскільки логічне думання вимагає одноцільного, суцільного зв'язку й наскільки логічне думання перестає існувати, коли заходять суперечності, які це логічне думання зносять - касують. Коли отже допускаємося суперечностей, перериваємо тим самим логічне думання, суперечність зносить його. Безсуперечність є тому необхідною передумовою всякого логічного думання. Крім теорії пізнання та метафізики, логіка має в першу чергу одним із своїх головних завдань усувати суперечності. До питання суперечності вернемося ще пізніше.

Згідні або несуперечні — це такі поняття, що їх можна сполучити у змісті одного й того самого поняття. Наприклад поняття »зла« й »хитра« в понятті »змія«, або: поняття »солодке« й »червоне« в понятті »райське яблуко« і т. д. У зв'язку з цими поняттями треба говорити про поняття, що перехрещуються. Поняття, що перехрещуються, це отже такі поняття, що мають частину розміру спільногого, наприклад: метал і гріш. Диспаратними називаються поняття, які належать до різних ґатунків і в наслідок цього не надаються до сполучення чи пак зіставлення. Йде тут отже про два поняття, що їх ізза відсутності таких самих прикмет не можна сполучити в нашому змислі, наприклад: стіна й добродушність.

Про ідентичність (*ταὐτότης, identitas*) понять може бути мова тоді, коли поняття покриваються. Отже: ідентичним є це, що є нерозрізняємим.

4. Розподіл або дивізія поняття.

Розподіл (διαίρεσις, *divisio*) поняття означає розчленування чи пак розподілення, розложення поняття в його найближчі, нижчі родові (специфічні) поняття або розложение поняття на його частини з погляду на розмір, тобто: вичислення родів, які разом творять розмір поняття. Найнижчі роди, що самі вже не можуть бути ґатунками (*genera*) включно з індивідуальними поняттями, що про них ми вже згадували вище), не можна більше понятево розложить, розподілити.

До кожного розподілення поняття належить: 1. Те, що його розподіляємо (*totum divisum*); 2. Кожне розподілення поняття повинно мати певну основу або принцип (*fundamentum sive principium divisionis*), що по ньому довершується розподіл. Цей принцип є залежний від вибраних прикмет. Інакше кажучи, можна взяти під увагу кожну прикмету поняття, яка допускає ще різні модифікації, пав'язуючи до неї розподілення. Дотична прикмета стається з погляду на дане розподілення принципом або основою цього ж розподілення. Зasadничо може бути природним лише одне розподілення, а саме те, що держиться суті, отже конститутивно-суттєвих прикмет речі. Всі інші розподілення являються властиво штучними. Приклад: штучне розподілення ростини на фанерогамами й криптогамами. Приклад природнього розподілення: розподілення природних істот на органічні й неорганічні. До кожного розподілення поняття належать далі: 3. Розподільні або дивізійні члени, *membra divisionis*. Розрізняємо: головне розподілення, побічні розподілення і *subdivisiones* або підрозподілення. Залежно від числа розподільних членів, говоримо про дихотомії (логічні двійничні розчленування, розподілення по двох точках зору), трихотомії (розподілення, почленування, розложення на три члени або третичні поділи), тетратомії (четиричні розчленування), політомії (багатократні розчленування). Для більшого пояснення візьмімо під увагу дихотомічне розподілення. Дихотомічним розподіленням є, наприклад, розподілення брил на правильні й неправильні, людей — на кольорових і білих. У першому випадку мова йде, з одного боку, про певно означений член, якого можна зафіксувати, з другого ж боку — про безмежний ряд обставин, що їх тяжко зафіксувати чи пак устійнити. В іншому випадку, коли говориться про білих і кольорових людей, можна довершити поняттеву одність кольорових людей з білими людьми з погляду на уздібнення кольорових людей щодо їхньої культурності. Правдиве або краще: правильне розподілення: а) мусить бути відповідним, то є круги роз-

подільних членів (*membrorum divisionis*) мусить разом рівнятися кругові цього, що його розподіляємо. Правильне розподілення не може бути ні завузьке, ні зашироке. Вони мусить бути адекватним (*adaequatus*); б) кожне розподілення мусить мати дивізійну основу і лише одну основу, то значить: при кожному розподіленні мусимо придержуватися консеквентно дивізійної основи; в) члени розподілення (*membra divisionis*) не можуть, наприклад, перехрещуватися. Вони мусить взаємно виключатися; г) розподілення мусить бути постійне — *divisio fiat in membra proxima*, хоча, наприклад, поділ трикутників на гострокутні, прямокутні й тупокутні із за практичної придатності може бути логічно дозволений.

5. Про абстрактні й конкретні вислови та поняття.

У зв'язку з обговореною проблемою про татунок і рід, розмір й зміст поняття зупинимося над питанням, що таке абстрактні і конкретні вислови та поняття. Зачім оно розв'язку цього питання роздумуванням над тим, як відносяться слова й поняття різних мов до себе, коли ми їх порівнюємо з собою. Звичайно буває так, що слова, які означують змислову спостерігаємі предмети, покриваються в різних діялектах і мовах. Наприклад: стіл, *tavola*, *Tisch*; дерево, *Фéдроv*, *arbor* тощо. Ці ж слова, які означають незмислове, не покриваються так добре, як ті, що означають змислову спостерігаєме. В обставині непокривальності лежить між іншим один з головних проявів різнородності мов. Спосіб думання та духовий поглядожної окремої групи людей як племени чи народу є різний. Одне плем'я потребує, наприклад, цілого ряду понять, під час коли другому вистачає лише мала кількість понять ув одному й тому самому огляді. Коли порівняємо, наприклад, українську мову з котрою із західно-европейських сучасних мов, то побачимо, яка різниця заходить у цьому напрямі. Також побачимо різницю, порівнюючи, наприклад, старогебрейську або латинську мову з нашою рідною. Логіка допомагає нам до певної міри, якщо можна так висловитися, зносити різності, або краще сказати, вона повчає нас, як редукувати, обмежувати ці різності до ступня певних законностей.

Перекладаючи, наприклад, латинський текст на українську мову, не можемо знайти найбільш одповідного, конгруентного вислову. Що робимо в цьому випадку? — Беремо просто український вислів з найближче ширшим або з найближче вужчим розміром. Цей вислів з ширшим розміром називаемо в нашому

випадку більш абстрактним, цей же вислів, що має вужчий розмір, називаємо більш конкретним висловом. При більш абстрактному вислові йде про менший зміст і більший розмір, при більш конкретному ж вислові йде про більший зміст і менший розмір. Теж саме відноситься до розрізнювання абстрактних понять, себто таких, що в них знаходиться великий розмір і мало змісту, від конкретних понять, що мають менший розмір, але більший зміст (більшу означеність.) При більш абстрактному вислові йде часто про ґатунок, при більш конкретному про рід або species.* Візьмімо наше »смак« у духовому зміслі, себто у зміслі, що відповідає, грубо беручи, »уподобі«. На наше »смак« знайдемо в латинській мові *judicium*. Орієнтуючися в різниці між нашим »смаком« і латинським *judicium*, скажемо, що відношення »смаку« до *judicium* є таке ж саме, як відношення роду (*species*) до ґатунку (*genus*). Коли перекладаємо латинське »*aquaē*« = »лікувальні джерела« або: »*in otio esse*« = »зазнавати спокою«, »покористуватися спокоєм«, то йде в цих двох випадках про латинські вислови, які є куди абстрактніші ніж українські, конкретніші. Але супроти цього стоїть, наприклад, »*omnes res*«, що можна перекласти як »все« — отже в цьому випадку латинський вислів є більш конкретний, під час коли український вислів »все« є більш абстрактним.

6. Дефініція.

Дефініювати або дати дефініцію (брісмός, *definitio*) значить означити докладно поняття, його суть, тобто навести прикмети, що творять зміст поняття. *Definitio fiat per genus proximum et differentiam specificam.*

Або, як Аристотел казав: διαφορῶν ἐστίν.

Що таке *genus proximum*, сказали ми вже раніше. Під терміном »*differentia specifica*« розуміємо специфічні, розрізнюючі прикмети роду (*species*), тобто поняття з сутевими прикметами, через які дотичне поняття розрізняється специфічно від йому координованих понять. Беручи за об'єкт дефініювання поняття »лавка«, повинні ми найперше спинитися над тим, що є *genus proximum* для цього поняття. Знайшовши ж *genus proximum* (в нашому випадку »домашній знарядь«), стверджуємо факт, що цей ґатунок (*genus*) має цілий ряд

* У красному письменстві, зокрема ж у поезії, зустрічаємося найчастіше з конкретним висловом, а не тому, бо конкретніший вислів є звичайно змислово наочніший.

родів (*species*) під собою, як напр.: стіл, скриня, ліжко, крісло, кредитс тощо. Коли дефініємо »лавку«, то мусимо подати те, через що це поняття розрізняється від йому координованих понять, або інакше кажучи: через що цей дотичний рід (*species*) відрізняється від інших *species* того самого ґатунку (*genus*) — ще ясніше: мусимо подати те, чим відрізняється »лавка« від »стола«, »скрині«, »ліжка«, »креденса« — отже: від її координованих *species*. Коротко: подаємо *differentia - m* *specifica - m* поняття »лавка«.

Яким основним законам згл. приписам підлягає дефініція?

І. Дефініція не може бути пі за широкою ні за вузькою, то значить: вона мусить бути адекватною. Отже дефініція має охоплювати ні більше ні менше, а стільки, скільки схоплює поняття, що його треба дефініювати.

2. Дефініція і її предмет повинні бути конгруентні.

3. Дефініція як така повинна виминати тавтологічних моментів. Коли поняття, що його маемо дефініювати, вживаемо в дефініції самій, тоді крутимося отже в колі.

Наприклад: »Добродушність — це чеснота, при якій людина є добродушною супроти других«. Це явище є одною з головних хиб при дефініюванні. (*Circulus abo orbis in definiendo*, гр.: διαλλήλων.*)

4. Дефініція не повинна бути чисто негативною, т. з. не можемо дефініювати поняття напр. у цей спосіб: »Смерть є протилежністю або негацією життя«, бо в таких випадках це буде певного роду діялея.

5. При дефініції треба уникати позасуттєвих прикмет.

6. Тому, що образові й двозначні вислови позбавляли б дефініцію докладності, треба таких висловів при дефініції уникати.

Тепер обговоримо номінальну, реальну та генетичну дефініцію.

Що таке номінальна дефініція? —

Номінальна дефініція — це коли ми в її основу кладемо пояснення слова. Незручно поступають ці, що реальну дефініцію ставлять поруч з номінальною дефініцією в зміслі координації. Чому незручно? — Як відомо, не можна вважати номінальної дефініції властивою дефініцією. Справжня дефі-

* Під διάλληλος λόγος розуміли стойки напр. такі питання й відповіді: Де мешкає Теон? — Там, де Діон. — Де мешкає Діон? — Там, де Теон. З погляду скептиків кожний доказ є діялею. Це не відповідає очевидно обективному підходові до справи.

ніція повинна бути завжди реальною дефініцією. Реальна ж дефініція — це та, що при ній береться під увагу як »genus proximum« так і »differentias specificas«. Отже тут іде про прикмети як типових законностей для певної групи об'єктів так і про специфічні прикмети роду (*species*).

Генетична дефініція — це та, що вказує на походження предмету.

Найбільш досконала дефініція полягає на схопленні суті речі та її внутрішньому обоснованні.

Аристотель дав такий приклад: темрява місяця повстає через те, що земля так входить між сонце й місяць, що вона відбирає місяцеві світло сонця.

Платонові ідеї. Границі людського думання.

Про дефініцію Бога.

Пізнавши суть, згл. поняття якоїсь речі, пізнаємо не лише це, чим ця річ по собі є, але також зв'язок її з іншими речами. Світ явищ міг би видається вправді на перший погляд неупорядкованим, хаотичним. Як тільки ж пізнаємо ґатункові й родові поняття, виявляється, що основою світу явищ є упорядкована система думок. Виразніший та ясніший вгляд у зв'язок не тільки всіх річей, але також і всіх думок прочував давно вже один із найбільших геніїв ув історії філософії — Платон. Платон називає те, що дану річ робить даною річчю — ідеєю (*ἰδέα, εἶδος, idea, idée*) цієї речі. Те отже, що лавку робить лавкою, є ідеєю лавки. Ідеї вправді »відділені« від змислових річей у надзмисловій сфері, то все ж вони існують водночас у дійсності, незалежно від пізнання, як безтілесні, безпростірні й безчасові ествості чи пак істотності. Вони є прототипами й зразковими образами, безпросторовими, неперемінними, безчасовими формами річей. Речі є лише відбитками ідей (*εἴδωλα*), їх явищами, »наслідуваннями« (*μηήσεις*). Ці відбитки, явища, »наслідування« — отже речі мають лише уділ, якщо йде про їх відношення до ідей, завдячуючи цій обставині своє існування. *Summa summorum: ідея — це властиво реальнне, це одиноко субстанціальне, суттєве (τὸ ὄντως ὅν, οὐσία, αὐτὸ καθ' αυτό)*. Понять не можна творити чи робити. Їх знаходимо у річах самих.

Розсліджуючи суть і зв'язок річей, приходимо мимоволі до питання: звідки походять речі, де шукати їх причин і основ. І коли займаємося розсліджуванням суті, зв'язку та причин річей, то чи ж не замикає в собі це розсліджування

всякого людського філософування взагалі, всіх його змістів? — Завданням філософії було завжди пізнати суть річей, їх місце в універсумі та їх зв'язки до абсолюта, до Бога, а через це пізнавати Бога самого, як найвищу істоту, що стоїть над сумаю всіх річей, а потім як прообраз людини (порівняй Платонові ідеї). Змагання філософічного духа схопити плюральності і різнородність цілісного світу явищ у найвищій одності є передумовою глибокого задоволення й правдивою нагородою для мислителя. До цього треба додати, що людина, якій призначено панівне місце на землі, може щойно тоді здобути право досконалого панування, коли вона зглибить і пізнає суттєві прикмети створеного.

Поступаючи вперед у напрямі нашого думання, доходимо остаточно до границь, що їх переступити ми не в стані. Цією границею є Бог. Як відомо, людині перешкоджують усі інші граници, турбуєть її в цій або іншій формі. Границя ж, про яку йде мова, не перешкоджує нам, бо вона простягається в обсягах, що їх наше думання не може остаточно й абсолютно схопити. Бог у цьому випадку як об'єкт пізнавання є далеко більшим ніж ми, пізноваючі суб'єкти. Коли зважимо, що засадникою передумовою досконалого пізнання є, щоб пізнаваючий суб'єкт був чи повинен бути духовно принаймні таким же великим та сильним як і те, що цей суб'єкт хоче піznати, то не дивно, що Бог як об'єкт пізнавання, який стоїть без порівняння вище під кожним оглядом від пізнаваючого суб'єкта (людини), знаходить у цьому суб'єкті лише подив і звеличання для себе. Не диво, отже, що в людях, які змагають до досконалого думання, зrodжуються релігійні почування і вони стають глибоковірючими людьми. Ті ж люди (пізнаваючі суб'єкти), що беруть собі свого собою видуманого божка як об'єкт пізнавання і ставлять цього божка нижче від себе, щоб дати до пізнання свою перевагу, ці люди доказують холодну рефлексію супроти об'єкту пізнання, споглядаючи на нього як на забавку свого химерного думання. Отже правильне пізнавання правди заключає в собі побіч сили думання, ще й силу волі, крім розуму як функцію, — ще й обычайне діяння. — Бога пізнати можемо відповідно до наших індивідуальних потреб і спромоги... Його ж абсолютно пізнати як Бога для людини є неможливою річчю. Людина може лиш змагати до абсолютноного пізнання. Подати дефініції про Бога на ділі не можемо. У дійсності все наше думання веде до Бога. Його ж самого схопити в одне поняття являється неможливістю. У зміслі логіки не можемо дефініювати Бога з двох причин:

1. з погляду на Його наскрізь виразну індивідуальність (про ці речі згадували ми вже вище),

2. з погляду на те, що не маємо *genus-a*, під який можна б охопити Бога.

Про різниці між представленням, описанням, поясненням, поняттям та дефініцією.

Про ідею, ідеал і ідол.

Під представленням (*φαντασία, perceptio*) можемо розуміти психічний процес, але також зміст представлення як такий. Образ якоїсь речі, як його маємо в нашій психіці, — називаємо представленням. Це привести до вислову, з'ясувати у словах, називаємо описанням (*ὑπογραφή, descriptio*). Про пояснення або експлікацію говоримо тоді, коли торкаємося вправді нутра речі, не схоплюючи однаке суті речі в понятевому чи дефінітивному зміслі. Коли ж схопимо й пізнаємо суть речі так, як цього домагається логіка й то всебічно, тоді говоримо про поняття. Дефініція ж — це ніщо інше як словне з'ясування поняття.

Що таке ідея? Ідея — це подумане поняття, що його беремо з боку його вищого призначення. Ідею може бути поняття, подумане у найвищому своєму ступні. Всюди отже, де йде про досконалість поняття, — говоримо про ідею. Як це розуміти? — Коли ми при пізнанні чогось не обмежуємось лише до його суті, беремо під увагу не тільки логічні вимоги, але пізнаємо це щось в його найвищому значенні, отже в його відношенні чи зв'язку з універсумом, у зносинах з Богом, тоді говоримо про ідею. У своїй градуально максимальній досконалості называемо бажану ідею, як об'єкт чи пак предмет змагання, ідеалом.

Про ідол (*εἴδωλον, idolum*) є мова тоді, коли змагання відноситься до фальшивої ідеї.

Про осуд.

У наших дальших розважаннях над думанням поставимо собі питання, у чому лежить акт думання сам по собі, на чому полягає своєрідність його суті.

Скажемо: при думанні в його найпростішій формі йде про осудження.

Думання є неможливе без осудження, але й осудження є неможливим без думання. Беручи під увагу цю обставину, скажемо: думання й осудження можемо вважати, у логічному

відношенні, рівнозначними чинниками. Різниця між ними полягає в обставині, що в цьому, що ми називаємо думкою, може міститися більша кількість осудів. Та не лише осуди, але й поняття та заключення є також думками. У такому наслідковстві справи можемо ствердити факт, що супроти означених форм думок як поняття, осуд, заключення — з'являється отже думка в найширшому змислі загальним, неозначенім.

Звичайне осуджування (або думання) тобто осуджування в його найпростішій формі, полягає в тому, що зафіксуємо в нашій психіці щось. З цього «щось» приводимо до висловуття, що розрізняємо на цьому »щось« як особливе. Це »щось« є самостійним і називається підметом (*ტლოეიμενον*, *subiectum*). Це ж, що розрізняємо на цьому »щось« як особливе, висказуючи його, називаємо присудком (*χατηγόρητα*, *praedicatum*). Підметом стається слово лише через те, що присудкується щось з нього. Присудком називаємо якесь слово рівно ж лише під певною умовою, а саме: коли воно стоїть у відповідному, означеному відношенні до підмету. Слова по собі без ніякої зв'язки, якщо йде про підмет і присудок — не є ні підметами ні присудками.

Підмет і присудок стоять у тісному зв'язку зі собою. Це взаємовідношення підмету й присудка можемо представити дещо близче так: *Quod in subiecto implicite est, est in praedictato explicite*.

Якщо хочемо в поданих рямках висловитися про осуд, то скажемо, що осуд — це така форма думки, через яку присудкуємо щось із підмету.

Осуд називається у граматиці реченням, що має підмет і присудок, як складові члени. Так як осуд є нічим іншим, як абсолютною формою, що в ній довершується лише думання, все думання, так же речення являється абсолютною формою, що в ній довершується лише говорення т. зв. формою, що в ній є можливим лише говорення.

У цій абсолютної формі, в реченні довершується все говорення, мовлення. Подібно як питома для осуду форма думання є без осуду неможливою, неможливим є висловлення думки без реченевої форми. Як відомо з психології дитини, пробує людина вже у своїму ранньому віці повторяти речення, що їх чує від старших. З цього говорення нераз цілого ряду речень залишається часто, зовнішно беручи, вправді уривок лише одного слова, яке входить у склад одного з речень. Але є характеристичним, що йде тут здебільшого про суттєві члени речення — отже про найважніші слова, якщо йде про змисл, як це міг м. і. ствердити сам автор на основі

експериментальних дослідів. І хоча своєрідне речення дитини обмежене нераз, як сказано, до дроба одного лише слова, то все ж його треба вважати реченням, яке є зрозумілим для батьків чи вихователів. Наприклад »гайта« або »гайту« значить в пізнішому віці »мама-тайта«, »мама-гайту«, ще пізніше: »мама -прошу гайта«, а ще далі: »Мамусю, прошу зо мною відвідати бабцю« чи »прошу зо мною до міста«.

Коли ми вже при мовних розважаннях, то звернемо увагу на певний рід реченевої форми. Нам іде про діесловні форми, про випадки, що в них діеслово заступає присудок, але їй підмет: »Йду« — »я йду«; »пише« »він (вона, воно) пише«; »були казали« »вони були казали«, »зробиш« — »ти зробиш« і т. д.

Примітка: Я, ти, він, вона, воно, ми, ви, вони — вживаемо для особливого підкреслення поодиноких займенників. Це особливо характеристичне для української мови. Свобідність та живучість, несхематичність реченевих форм в їх зрізничкованій різноманітності є взагалі питомою рисою нашої мови. Відбігаючи на хвилину від вужчого круга нашої тематики, скажемо, що наша мова своєю живучістю, релятивною незв'язаністю доказує, що її клітини молоді, що вони ще не костиніють, не дегенеруються. Хмаря філологів видобуває зо скарбниці мови — кожний зокрема, по одній граматиці. Тепер диспонуємо десятками граматик різних напримків, явище, що не лише не є чимось негативним, а навпаки: це позитивна ознака вітальній сили нашої мови, що у стадії розвитку розпоряджає надміром емоціональних моментів. Отже це не шкодить, що наша мова »марнотравна« й »роздита«, але це так, як у дитини, яка »видумує« всі можливі забави, виладовуючи при них (що старшій людині є часто незрозумілим) »надармо« свою енергію.

Знаємо рівно ж такі приклади на речення, що в них підмет замикає в собі водночас і присудок.

Коли напишемо таке: »Захід сонця. Тиша. Бліді барви на овиді. Сумерк...« — то це рівняється: »Захід сонця довершується. Настаєтиша. Бліді барви видніють на овиді. Сумерк западає...«

— Думання довершується отже тоді, коли присудкуємо щось з підмету. Найперше розрізняємо це щось як особливий чинник, як щось осібне, спостерігаючи, завважуючи його. Початок думання, як бачимо, лежить у розрізнюванні т. зи. тоді, коли ми розрізняємо, спостерігаємо, помічаемо, завважуємо.

Ще одна примітка щодо »речення« й »осуду«. Об'єктом логічного розважання, тобто розважання логіки як частини філософії, не є властиво кожний довільний осуд, але лише цей, що в ньому присудкуємо щось суттєве з підмету. У цьому відрізняються м. і. осуд від речень. Бо ж у багатьох реченнях присудкуємо з підмету лише припадкове або неесенціяльне. Таким робом треба розрізнювати логічний осуд від граматичного речення. У рямцях логічного осуду присудку-

ємо щось суттєве з підмету, тобто щось, що лежить у суті підмету. На питання, як мається справа із присудкуванням у негативному осуді, скажемо: в негативному осуді присудкуємо щось з підмету, віддержуючи від нього це, що йому не припадає.

Щодо цілі осуду скажемо: ціллю осуду є самому пізнати підмет, або дати нагоду другим його пізнати. До речі ледве чи можемо пізнати взагалі якусь річ через іншу обставину ніж через ту, що висказуємо щось про цю річ. Присудкування чи пак осудження входять ув основу всякого пізнання взагалі. Без осудження або присудкування трудно уявити собі пізнання.

Осудження ж і присудкування є в свою чергу можливим через те, що ми виконуємо розрізняючу дію на суб'єкті (підметі). Ця функція розрізнювання являється знову ж джерелом чи пак початком всього думання і осудження.

На особливу увагу заслуговує відношення підмету (суб'єкту) до присудка. Коли присудкуємо суб'єкт (підмет), то йдеться при цьому присудкуванні завсіди про висловлення лише чогось, лише індивідуального або особливого зі суб'єкту. Присудок не висловлює отже цілого змісту підмету. Щоб вичерпати присудково зміст підмету, треба незлічимої кількості присудків. Кажучи: »Мама є великомудрою« не вичерпуємо ще тим самим навіть поважної частини суті суб'єкту (підмету) »мама«. Тому одна добра рада при думанні у практичному житті, а також на науковому полі: з суб'єкту, що містить таке багато в собі їй що про нього далося б висловити таку безліч, треба б присудкувати властиво саме те, що є необхідним.

А тепер згадаймо ще про неправильності, що мають місце в різних поясненнях осуду.

1. Представляючи суть осуду у формулі: підмет рівняється присудкові (pi = pr.), поповняємо значну помилку, попадаючи в тавтологію*, що на ділі не має нічого спільногого з осудом. Приклади: лямпа є лямпою, горох є горохом**. Скажемо: речення, його суцільність чи пак одність, не базу-

* ταῦτὸ λέγειν — говорити те саме. По латині говоримо про помилку *idem per idem* або про помилку *circuli vitiosi*, також про помилку колової дефініції, що в ній »*definiens*« повторює дослівно »*definitum*«.

** Але кажуть: »свиня свинею« (свиня є свинею) або вченій є вченим. У цих двох і цього рода випадках іде без сумніву про присудок з іншим змісом піж його має підмет. У першому бо випадку хочемо сказати: »свиня є й залишиться нахабною, влізливою...«. У другому ж випадку хочемо сказати: »вченій є й зостанеться »сильною головою«.

ється на однаковості підмету та присудка. Навпаки: підметі присудок мусить виказувати різність. Але при тому треба запамятати, що присудок не повинен ні в якому разі відноситися до чогось, що лежить поза змістом підмету, поза кругом, що його можемо означити властивістю підмету. Присудкувати можемо отже лише щось гомогенне, якщо йде про підмет. Іншими словами кажучи: присудком маємо право й можемо висловлювати лише щось, що знаходимо в границях підмету т. є в його змісті, в його сфері.

При тій нагоді зауважимо, що в негативних осудах можемо заперечувати, відмовляти підметові щось, що властиво лежить у кругі цього підмету, згл. щось, що пов'язане є з цим підметом. Не поступаємо отже правильно, кажучи: »Бібліотека не є перелазом« — або: »Зірка не є столом« чи пак: »Годинник не є вогнем« і т. д.

2. Далішим прогріхом є, коли вважаємо осуд свавільною сполукою підмету і присудка, начеб та сполука була чимось механічним, неорганічним. Не подаючи, якого рода ця сполука між підметом і присудком має бути, забуваємо про найважніший чинник при дефініції осуду, а саме: про ціль осуду, що в ньому присудок розвивається органічно з підмету. Як у осуді так і в граматичному речення треба вистерігатися небоснованого погляду, наче б підмет і присудок становили штучну споєнність.

3. Між поглядами деяких знаних мислителів стрічаємося з думкою, начеб есенція осуду лежала в підсумуванні поодинчого, особливого під загальне. Кажучи напримір: »Це (що спостерігаю тепер тут перед собою) є віл.« Або: це (що сприймаю тепер тут перед собою) є професор, підсумовую під загальне, або інакше: нижче, специфічніше під відповідне гатункове. Це має бути одиноко логічний осуд, в якому поодинче підпорядковане загальному, обставина, що децидує про різницю між логічним осудом і граматичним реченням, тобто реченням, що в ньому можемо присудкувати щось довільне з підмету. Цього роду погляди впроваджують нас остільки в помилку, оскільки не можемо вважати логічними осудами саме цих осудів, що являються у філософії найважнішими. Коли подумаємо лише про підмети, що є в осудах загальними чинниками, або про осуди, що їх суб'єкт є Абсолютом (Бог), то побачимо, що не можна погодитися цілковито з вищезгаданими поглядами.

Підсумування поодинчого загальному не можна вважати при логічних осудах вичерпуючим чинником. Вправді являється воно конечним при досконалому осуді, але, що треба запам'я-

тати, воно — це підсумування не вичерпує суті суб'екту, поодинчого.

Підсумовуючи якусь річ, суб'ект, поодинче його ґатункові, висловлюємо дуже багато про нього, а при тім дуже важливе, однаке це не означає ще всього, що належить до своєрідності суб'екту, до його суті.

4. Емануель Кант казав: в усіх осудах відношення присудка до підмету є можливе в двоякий спосіб; або присудок належить по підмету як щось, що знаходиться в суб'екті (аналітичний осуд), або присудок лежить цілком поза поняттям підмету, хоча він (присудок) стоїть з ним (підметом) у зв'язку (синтетичний осуд). Коли такий приклад як: всі тіла є витягнені (розширені) — мав би доказувати аналітичний осуд, то йшло б тут без сумніву про тавтологічні моменти. Всі правдиві осуди є ті, що в них присудок висловлює тільки те, що міститься в підметі. Коли б хотіти вживати цього вислову, то всі осуди треба б називати аналітичними. Це стає нам ясніше, коли ми беремо під увагу т.зв. синтетичні осуди Канта. Кантові приклади на синтетичні осуди: » $7 + 5 = 12$ « або: »всі тіла є тяжкі« і т.п. Не можемо всеж ані на хвилину сумніватися в тому, що в суті $7 + 5$ лежить, що вони разом дають у результаті 12. Здається, не треба надто великих зусиль, коли йде про другий випадок, щоб доказати, що напр. тягота міститься в суті тіла. Якщо йде напр., про такі осуди, що відносяться до історичних фактів, то тоді справа стоїть так, що присудок не лежить вправді в понятті підмету, але він висказує щось особливе з підмету, через присудкування зазнайомлюємося з чимось з суб'екту (підмету).

Категорійний поділ осудів.

Осуди діляться по чотирьох категоріях: а) якістности, б) кількістности, в) реляції та г) модальности*.

а) Якістність осудів.

По їх якістності осуди можуть бути або: 1. притакуючі (позитивні), або 2. заперечуючі (негативні), або 3. неозначені чи пак безконечні.

1. Притакуючими (позитивними) є осуди тоді, коли дімовлюємо присудок підметові. Приклад: *Cajus est sapiens*.

2. Заперечуючими (негативними) є осуди тоді, коли відмовляємо присудок підметові. Приклад: *Cajus non est sapiens*.

* Аристотель вичисляє десять категорій.

3. Про неозначені осуди говоримо тоді, коли присудок представляє собою негативне поняття. Приклад: *Cajus est non sapiens*.

Як запам'ятати собі найлегше різницю між негативними й неозначеними осудами? У негативному осуді (*Cajus non est sapiens*) негуємо копулу, в неозначеному ж осуді (*Cajus est non sapiens*) заперечуємо *attributum*.

б) Кількість осудів.

Ділячи осуди по кількістності, кажемо, що вони є або 1. загальні (універсальні) або 2. особливі (партикулярні) або 3. індивідуальні (сінг'улярні).

Про 1. загальні (універсальні) осуди може бути мова тоді, коли підмет охоплює всі речі своєго *genus-a* (гатунка).

Приклад: всі звірята є смертельні.

Щодо 2. особливих (партикулярних) осудів, то вони мають місце тоді, коли підмет означає більше числа (многість). Приклад: численні (многі) звірята є дики: або: деякі різьбарі є геніяльні; або: деякі люди є чесні.

При 3. індивідуальних (сінг'улярних) осудах мова йде про означений підмет (суб'єкт) як індивідуум. Приклад: Сковорода є великою людиною, або: Ярослав Мудрий є визначним правником.

Властиво філософічними є універсальні (загальні) осуди. Вони відрізняються від особливих (партикулярних) і індивідуальних тим, що до них доходимо не так через досвід, як через заключення зо суті підмету, під час коли вихідною точкою двох інших родів осудів-індивідуального та партікулярного-являється змисловий погляд і досвід.

в) Реляція осудів.

По реляції є осуди або 1. категоричними або 2. гіпотетичними (έξ ύποθέσεως) чи пак умовними або 3. дис'юнктивними.

Осуди є 1. категоричними (χατηγορικοί) - безумовними тоді, коли прикладаємо присудок безумовно прямо підметові. Приклад: людина є смертельна.

2. Гіпотетичними (умовними) є осуди тоді, коли йде про зв'язок двох речень, які разом творять один осуд і то осуд наслідку. Це значить: прикладаючи присудок підметові умовно, довершуємо гіпотетичний осуд. Умовне присудкування підмету творить головний окіст гіпотетичного осуду. Приклад: дитина є чистою лише тоді, якщо її часто миємо. Гіпотетичні осуди не все починаються формулою: »якщо тоді (то)«. Такий

осуд як напр. »тільки через вправу стаємо фахівцями« є рівно ж гіпотетичними осудом.

3. Дис'юнктивні осуди. Приклад: всі кути є або гострими або тупими або прямими. При дис'юнктивних осудах мова йде отже про підмет у відношенні до своїх членів, що себе взаємно виключають. Є отже конечним, щоб частини (члени) при дис'юнктивних осудах себе взаємно виключали.

Що хочемо сказати, говорячи про реляцію осудів? — Відповідь: говорячи про реляцію осудів, хочемо розслідити, в який спосіб відноситься присудок до підмету, або в який спосіб можна його віднести до підмету.

г) Модальність осудів.

Беручи під увагу ступінь певності, з якою даемо осуди, говоримо про осуди по модальності (від »modus«), що є або: I. проблематичними (проблематичні). — Приклади: »також Рим може впасти«, »ти можеш мати рацію«, або II. асерторичними, що виявляють дійсність (прямо притакуючі або заперечуючі). Приклад: »Тарас Шевченко помер«. Або III. аподиктичними (ἀπόδειξις) безумовними, необхідними. Приклад: »Тарас Шевченко мусів умерти«.

Виходячи нашим пізнаваючим думанням від ступня можливого, беремо під увагу щось як можливе. Через спостерігання й досвід приходимо до пізнання, що щось є дійсно так. Науковим же розслідуванням унутрішніх зв'язків доходимо врешті до пізнання необхідності. До речі треба підкреслити, що в аподиктичному осуді думання доходить до своєго кульмінаційного, але й найтяжчого діяння. Аподиктичний осуд внутрішньо доказує те, що представляється через досвід як дійсність, він (аподиктичний осуд) доказує необхідність цього чогось. Аподиктичний осуд називаємо внутрішньо обоснованим осудом. Таке внутрішнє обосновання називається заключенням або силогізмом.

Поняття умови й споріднені поняття.

У цьому уступі займаємося загально поняттям умови та спорідненими поняттями.

Умова (*ὑπόθεσις*, *conditio*) є тим, від чого залежить інше, тим отже, до чого прив'язане є буття або важливість іншого, так що *conditionatum* (умовне) відпадає, якщо касуємо умову (*conditio*). »*Posita conditione ponitur conditionatum; sublato conditione tollitur conditio*«. Умова — це отже осуд, що від нього робимо залежним інший осуд. Цей інший осуд тоді й на-

стільки важливий, коли й наскільки важливий є перший осуд. У гіпотетичних осудах іде мова кожночасно про дві частини: про умову й умовне — отже про два осуди: про один, який містить умову і про інший, який містить умовне. Осуд, що містить у собі умовне, є залежним від осуду, що містить умову. Не можемо подумати собі осуду з умовним, відсепарованим від осуду, що містить у собі умову.

Під зворотом: »conditio sine qua non« розуміємо необхідну, абсолютну умову. Умова зв'язана дуже тісно зі суб'єктом (підметом). Отже підмет являється тим чинником, що щось передумовлює. Ми кажемо: умова є чимось підметним, суб'єктивним. »Якщо зробиш мені цю ченість, дам тобі цікаву книжку.«

Хоча гіпотетичне речення і кавзальне або причинове речення виказують назовні нераз дуже незначні різниці, то все ж, зваживши їх питомі прикмети, розрізнятимемо суворо ці два роди речень. Назовні видається майже те саме, коли кажемо: »коли (або тому що) гримить, дитина плаче.« Зваживши, що умовне або гіпотетичне речення містить думку, а причинове речення відноситься до означеного факту, стверджуємо, що існує різниця між одним і другим. Умова (*conditio*), причина (*cātōn, cātia, ratio, causa*), мотив (*motivum* — від *moveo*) з одного боку та умовне, ефект, наслідок з другого боку різняться між собою суттєво, хоча на ділі виказують великі зближення до себе.

Умова (*conditio*) — це те, без чого інше (умовне) не може існувати. Причина — це те, з чого виникає ефект. Мотив — це подумане, що його має друге подумане за основу. Тому — це думка (отже не процес думання!), що викликує другу думку. Цю другу думку называемо наслідком (*ἀκολούθησις*). Мотив — це думка, що з неї щось пізнаємо. При причині й ефекті йде отже мова про об'єктивне, причинове чи пак кавзальне відношення; при мотиві й наслідкові йде про суб'єктивне, думково схоплене.

Поняття »середник« і »мета« та їх взаємне відношення виказують певну подібність у порівнанні до понять »причина« і »ефект«, »мотив« і »наслідок«.

Що ж таке середник (*διότι, causa instrumentalis, medium*)? Середник — це те, що служить до осягнення, здійснення якоїсь мети. Середник це те, що його вживає та призначає думаюча істота лише до цього, щоб осягнути щось інше — мету.

Мета ж (*τέλος, finis, causa finalis*) — це ціль, що її ми намітили й осягнули. Ясніше скажемо: мета — це свідомо поставлена й осягнена ціль, яка передумовляє намір (*intentio*) і середник.

Заключення (силогізм) або дедукція.

Заключення (*συλλογισμός*, *syllogismus*) це в логічному змислі результат або зміст заключення. Про заключення говоримо тоді, коли виводимо якийсь осуд з одного або більше осудів у той спосіб, що із загального закону робимо висновок для поодинокого явища. Отже заключенням назовемо цю форму думки, що через неї виводимо особливве, поодиноке із загального, яке належить до нього (поодинокого). Отже при заключенні йде мова про виведення особливого із загального та про пізнання цього особливого як такого, що стоїть у необхідному відношенні до загального. Через це пізнання довершуємо внутрішнє обосновання особливого. Це внутрішнє обосновання, пізнання внутрішнього необхідного зв'язку загального й особливого є й метою заключення. Щоб упритомнити собі наглядно, в чому річ, коли говоримо про заключення, скажемо: те, що висловлюємо про загальне, є важливим також і для йому принадлежного поодинчого. Свого часу називали це *dictum de omni et nullo; quidquid de omnibus valet, valet etiam de quibusdam et singulis; quidquid de nullo valet, nec de quibusdam et singulis valet.* Здається, не треба навіть близче пояснювати, що, напр., те, яке має важливість для всіх форм, повинно мати важливість також для еліпса і поодинчої еліпси. Те, що має важливість для всіх планет, мусить мати необхідну важливість для соняшної системи, а також для нашої землі.

Все людське думання — чи в щоденному житті, чи в науці-довершується у формі осуду й заключення. Заключення довершуємо у формі осуду т. зн. присудкуємо щось з підмету. У логічному осуді висловлюємо щось особливве з підмету. У логічному заключенні доказуємо, що те, що його висловлюємо про підмет, лежить обосноване в його загальній суті. Заключення не можна напр. протиставити осудові чи навпаки осуд заключенні. Через заключення доказуємо абсолютну правильність осуду. Метою осуду є пізнати підмет (суб'єкт), його суть; метою ж заключення є обоснувати це пізнання внутрішньо. Ми вже казали, що йде тут про пізнання внутрішнього необхідного зв'язку загального з поодинчим (особливим).

При яких осудах не заключаємо?

При двох родах осудів не заключаємо: а) при таких, що не є по своїй властивості логічними, б) при таких, що їх называемо аксіомами або принципами.

Таких осудів, як напр. »Каюс зломив ногу«, або: »Цезар здобув Галію« і т. п. не можна доказати при помочі заключення, а це тому, бо цього рода осуди не є логічними у властивому змислі й через те не можна доказати їх логічною дорогою.

Отже тут маємо діло з осудами, до яких пристосовуємо фактичний доказ, тобто доказ, опертий на безпосередній наглядності. Цього рода осуди не потребують навіть логічного доказу. Другою групою осудів, які не допускають заключення є аксіоми обо принципи (чи пак постуляти).*

Аксіома (*ἀξίωμα*) — це загальний осуд або речення, якого не можна вивести з іншого або інших, але яке все ж повинні ми признати правильним. Отже це осуд, що його не можна доказати; він не потребує доказу, бо є безпосередньо евідентним. При таких осудах як: » $5 + 5 = 10$ « або »две прямі лінії перетинаються лише в одній точці« і т. д. говоримо про аксіоми.

Формальне пояснення силогізму.

Силогізм — це, як ми казали, осуд, що його ми виводимо із загального осуду. Отже це осуд внутрішньо обоснований, тобто логічно доказаний. Те, що присудкуємо в осуді про підмет, лежить ув його загальній суті й виходить з цієї суті.

Тепер зупинимося над формальною сторінкою силогізму. Заключення містить два осуди: загальний та особливий, осуди, що їх висловлюємо в рамках двох речень. »Тому, що всі люди смертельні, отже є також Каюс смертельний.«

Але в цьому »отже« згл. »отже також« міститься властиво implicite третій осуд. Заключення складається тому з трьох осудів або речень: 1. Всі люди є смертельні. 2. Каюс є людиною. 3. Отже є Каюс смертельний.

* Три т. зв. основні закони думання або принципи заключування є безпосередньо певними або самозрозумілими реченнями. Це є: I. *principium identitatis*, (принцип тотожності): А є А (*omne subiectum est praedicatum sui*). II. *principium contradictionis*. А не є А (принцип суперечності). III. *Principium exclusi tertii sive medii inter duo contradictoria* (принцип виключеної третьої): або А існує або не існує. Ці три принципи можна зредукувати до одного; перший є позитивний, другий негативний, третій являється пристосуванням обох. Отже найперше йде про те, що кожну річ скоплюємо думкою в її означенні й особливості. Подумали ми собі річ в її означенні й особливості, приходимо до результату, що (про це говорив уже Аристотель) те саме не дастесь водночас притакнути й заперечити. Ці принципи є для нас або безпосередньо певними або їх правильність виходить з обставини, що тільки через них можна пояснити собі факти.

Два перші осуди, що з них виводиться новий осуд: кінцеве речення, називається премісами (протάσεις, *praemissae*). Третє речення, що його виводиться з двох перших (із преміс), тобто в нашому випадку речення: »отже Каюс є смертельний« називається кінцевим реченням або конклюзією (*сүмпераσμα, conclusio*).

Перша преміса або загальний осуд (в нашому випадку: »всі люди є смертельні«) називається горішнім реченням або *propositio major*. Горішнє речення дає кінцевому реченню або конклюзії присудок. Друга преміса (»Каюс є людиною«) називається долішнім реченням або *propositio minor*. Долішнє речення дає конклюзії підмет (суб'єкт). Долішнє речення містить субсумцю особливого під загальне і називається тому також *subsumtio* або *assumptio*. Науково (філософічно) беручи, субсумця властиво стягається з конклюзією в одне речення. Задля зasadничого порядку поступають у логіці так, як ми поступили, а це тому, щоб у приступний спосіб подати на-глядно зрізничкований окіст силогізму. Якщо вже мова про ці справи, то не можемо перечити ще однієї обставини. Загальні осуди є нам найчастіше так знаними, що ми їх часто не наводимо вповні, а заступаємо їх чи пак натякаємо на них лише через додаток, який містить обосновуюче поняття. Взявши до цього під увагу стягнення субсумції з конклюзією, отримаємо з трьох речень — одне стягнене: »Каюс як людина є смертельний«. Це значить: »Каюс є смертельний тому, що він є людиною«. Оде »як людина« є обосновуючим поняттям. У логіці знає є воно під назвою »*terminus medius*« бρος μέσος. Присудок горішнього речення (*propositio major*) — називається »*terminus major*«. Підмет же (суб'єкт) долішнього речення (*propositio minor*) називається »*terminus minor*« (в нашому випадку »Каюс«). *Terminus minor* є водночас рівнож підметом кінцевого речення (конклюзії). *Terminus medius* стоїть по середині між *terminus major* і *terminus minor*. (Заввага: *propositio* — це речення, *terminus* — це поодинче поняття!)

Скажемо: *terminus major* — виступає як присудок горішнього речення (*propositio major*) і кінцевого речення (*conclusio*). *Terminus minor* виступає як підмет долішнього речення (*propositio minor*) і кінцевого речення (*conclusio*). *Terminus medius* виступає як підмет горішнього речення, а рівнож як присудок долішнього речення. Всі ці складові частини називаються елементами силогізму.

Кажучи: »Каюс є людиною, всі люди є смертельні, отже також Каюс є смертельний«, бачимо ясно, в якому значенні відограє *terminus medius* посередню роль.

На цьому місці буде до речі підкреслити, що це, як бачимо, властиво байдуже, якщо йде про суть заключення, чи на першому місці стойть н. пр. перша преміса (горіше речення — *propositio major*), чи *propositio minor*.

1. Замітка: У книжках, напр. белетристичного характеру, як рівно ж і других родах друкованого слова, а потім у по-точній мові, зустрічаємо найчастіше незв'язані або вільні силогізми. Приклад: »Каюс є смертельний; він є людиною« або: »Каюс є смертельний; як не мала б цим бути людина?« Або: »Мали б бути всі люди смертельні, а Каюс ні?« і т. д. На цьому місці можна б навести велике число дальших прикладів, які вказали б нам на прерізні можливості, якщо йде про різні реченеві форми.

2. Замітка: Скорочене, стягнене й сховане, неповне заключення називають принагідно ентимемом (*ἐνθύμημα*).

У дійсності є так, що науковці послуговуються скороченою формою заключення. У шкільній логіці показують докладніше, наглядніше та обширніше, по якій конструкції побудований силогізм, включаючи туди та виявляючи назовні, так би мовити, лябіринти цієї конструкції.

3. Замітка: Але буває, що кожна із преміс як і конклюзія складаються з багатьох речень, тобто, що вони мають більший розмір. Лише представлення н. пр. самої тільки *propositio major* може охоплювати довший уривок якоїсь промови, трактату, оповідання і т. п., представлення, що містить знову ж багато силогізмів. Та не лише *propositio major* але й *propositio minor* може виказувати розмір, до якого можемо привичайтися щойно тоді, коли ми пізнали дійсну суть силогізму. Йде тут отже про *propositio minor*, коли в ній переводимо доказ правильності субсумції.

Епихіремом (*ἐπιχείρημα*) називали в старовину таке заключення, що в ньому *propositio major* або *propositio minor* або обидві преміси обосновано особливо.

У різних царинах життя являється часто заключення з широким розміром. Так, н. пр., у криміналістиці оречіння судді по закінченні розправи є силогізмом. Загальний осуд або *propositio major*, що з нього виводиться особливе — це закон (дотичний параграф закону). Властиво головним завданням судді є довершити доказ. Доказ же може бути, — залежно від обставин, доволі розмірний. Суддя доказує, що дотична особа поповнила це чи інше, що в законі означується переступленням чи злочином. Немає сумніву, що, представивши *propositio minor*, не зустрічає суддя остаточно великих труднощів при довершенні конклюзії.

4. Замітка: Однаке все це ще не зміняє факту, що властиво маємо один рід заключення. Оскільки ж беремо під увагу зовнішню форму, що в ній довершується заключення, як щось суттєве, оскільки можемо розрізняти різні роди заключень, як це робив Аристотель і довгий ряд других філософів.

Про категоричні, гіпотетичні й дис'юнктивні заключення.

Беремо під увагу горішнє речення, узaleжнюючи його від цього, чи воно є категоричним, гіпотетичним або дис'юнктивним осудом, ділімо заключення по категоріях реляції на категоричні, гіпотетичні й дис'юнктивні заключення. Гіпотетичні речення можна схопити рівнож як категоричні осуди. Якщо ж іде про гіпотетичні заключення, то вони є на ділі правдивими заключеннями тоді, коли вони в основі є категоричними.

Розважмо найперше гіпотетичні заключення. »Якщо людина дихає, то вона живе; Каюс дихає, отже він жив.« Придивімось близче цьому заключенню — зокрема ж горішньому реченні (*propositio major*). Воно містить у собі загальну й то без сумніву правильну думку. Та не лише в нашому прикладі має горішнє речення таку властивість.

Підкреслимо загально-обов'язуючу зasadу: лише такі гіпотетичні речення можуть творити горішнє речення заключення, які охоплюють загальну й без сумніву правильну думку. Прикладне речення, що його ми навели вище, можна б охопити рівнож як категоричний осуд: »Хто дихає, той жив«; або: »Життя проявляється в диханні«. Отакі гіпотетичні заключення можна переставити в категоричні. У скученій, скороченій формі ми отримали б: »Каюс жив, тому, що він дихає«. Ще раз підкреслюємо: гіпотетичне речення мусить мати загальну думку, без якої не може бути й мови про заключення. Певно означене поодиноке відношення у такому змислі: »Якщо Каюс принесе мені до кінця тижня працю, то отримає кілька червінців« не становить заключення в нашому логічному значенні. Так отже гіпотетичні заключення не різняться суттєво від категоричних, як рівно ж і дис'юнктивні заключення не виказують на ділі суттєвих різниць.

Придаючи підметові в горішньому реченні, яке становить дис'юнктивний осуд, цілій ряд різних присудків, які взаємно виключаються, маємо або пегувати в *propositio minor* всі присудки підмету крім одного, так що цей один присудок виходить в кінцевому реченні або конklузії як одиноко правильний (»всі кути є або тупі або прямі або гострі; цей кут не

є ні тупий ні прямий; отже він є гострий«) або заходить ще інша можливість. Прикладаючи підметові в *propositio minor* один із присудків позитивно, заперечуємо в кінцевому реченні (конклюзії) всі інші присудки (»всі кути є або тупі або прямі або гострі; цей кут є тупий, отже не може він бути ні прямий ні гострий«).

При цій нагоді запізнаємося з т. зв. ділемою, що стоїть у тісному зв'язку з нашими розважаннями про дис'юнктивні осуди згл. заключення.

Що таке ділема?

Ділема (δίλημμα) — це *propositio major* — (горішнє речення) з двома членами. *Propositio major* може складатися з трьох і більше членів. Горішнє речення, що складається з трьох членів, називається трилемою.

Ця ж *propositio major*, що в її склад входить більше числа членів, називається полілемою. З ділемою утворене заключення, що його залюбки вживають у полеміці, посить назву *syllogismus cornutus* (роговий силогізм). »Cornutus« цей силогізм називається тому, бо обидва члена горішнього речення (*propositio major*) звертаються проти противника наче роги. (Приклад: »або мусиш панувати, або служити; панувати не можеш, отже мусиш служити«). Фарисеї покористувалися ділемою, і через неї надіялися вони осягнути непомильно свою мету, ставлячи Христові такі питання, як: »Чи це правильно давати цісареві чини чи ні?« Ім самим предложені ділеми: »звідки було хрещення Йоана: з неба чи від людей?« вони не могли розв'язати.

Вертаючися до трилеми, подаємо з трилемою утворене гіпотетично-дис'юнктивне заключення, що походить від Ляйбніца й є загально знаним: Коли б наш світ не був найкращим, то або Бог кращого світу не знав, або не хотів створити або не був у стані (не міг би) створити.

Перший випадок є неможливим із-за Його всезнайності, другий — із-за Його вседоброти і третій — із-за всемогутності.

Отже наш світ є найкращим.

При дис'юнктивних заключеннях треба бути особливо обережним, щоб не попасти в помилкові заключення. Тому належить звернути увагу на те, щоб вивести в дис'юнктивній *propositio major* всі члени, які є можливі. Якщо число згаданих членів виказує браки, тоді заходить небезпека помилкового заключення. Треба рівно ж вказати на абставину, що дис'юнктивними заключеннями послуговуються при софізмах. Не лише

гіпотетичні, але їй дис'юнктивні заключення даються легко редукувати до простої основної форми всіх заключень: »тому, що цей кут не є ні тупим, ні прямим, то є він гострим«. Або: »тому, що цей кут є тупим, то не є він ні прямим, ні гострим«. Редукція дис'юнктивного заключення з іншого прикладу: »Тому, що Бог є всезнаючим, вседобрим, то Він знає найкращий для нас світ і хоче його нам дати й може (є в стані, є в силі) його нам дати«.

Про фігури заключення.

У логіці крім зовнішньої форми заключення відрізнено ще багато більше моді, 64 можливих, що з них лише 19 вважалося придатними для вживання. Подекуди дійшли до певного роду може зайніх дрібничковостей. Це побачимо в дальшому тягу цього уступу. — Як знайдено т.зв. фігури заключення?

Говорять, що в категоричному заключенні може бути *terminus medius* або а) підметом горішнього речення (*propositio major*) або присудком долішнього речення (*propositio minor*) (це бачимо в загально знаному прикладі: »всі люди є смертельні; Каюс є людиною, отже він є смертельний«), або б) присудком горішнього й долішнього речення, або в) підметом горішнього речення й підметом долішнього речення. З цього поставлено схему для чотирьох фігур категоричного заключення, означуючи:

$$\begin{array}{ll} \text{terminus medius} = M \\ \text{terminus major} = P \\ \text{terminus minor} = S \end{array}$$

установивши для осуду S (суб'єкт, підмет) = P (присудок) як формулу:

$$\begin{array}{cccc} 1. M = P & 2. P = M & 3. M = P & 4. P = M \\ S = M & S = M & M = S & M = S \\ \hline \text{Отже } S = P & \text{Отже } S = P & \text{Отже } S = P & \text{Отже } S = P \end{array}$$

Залишаючи першу фігуру як »шкільну фігуру«, звернімося до інших фігур та розважмо їх докладніше. У дійсності не треба завсіди підходити до обосновання осуду так, як це бачимо у багатьох випадках, беручи під увагу ці ж фігури.

Візьмемо приклади, які відносяться до другої фігури, щоб ясніше показати, про що йде. В одному підручнику філософії читаемо такий приклад: »Кожна чеснота дає внутрішнє задоволення; справедливість дає внутрішнє вдоволення;

отже справедливість є чеснотою». Як зараз же побачимо, треба бути незвичайно обережним, якщо йде про другу фігуру. Її передумовляє цілий ряд особливих приписів. Ці приписи є необхідними тим більше, що цілком докладно по другій фігурі формулюються в книжках логіки т. зв. позірні силогізми. (Ці позірні силогізми, як на прикладах побачимо, не обманюють у дійсності — на превелике щастя — напевно ні одної людини. Їх, як об'єкти своєого розважання, беруть під увагу лише фахівці з ділянки логіки! (Приклад на позірний силогізм: »Всі птахи можуть літати; хрущ може літати; отже хрущ є птахом«).

Або інший приклад: »Всі люди мають дві ноги; всі птахи мають дві ноги; отже всі люди є птахами«.

Згадані чотири фігури помножено. Як це сталося? — Подамо тут про це коротке звідомлення. Під увагу взято кожне окреме речення силогізму: *propositio major*, *propositio minor* і *conclusio*. Залежно від цього, чи речення було загально притакуючим, або загально заперечуючим, чи партикулярно притакуючим або партикулярно заперечуючим, названо кожне з них відповідною голосівкою. І так: загально притакуюче = *a*; загально заперечуюче = *e*; партикулярно притакуюче = *i*; партикулярне заперечуюче = *o*. Таким робом повстали нові схеми заключень. Коли, н. пр., перше речення було загально притакуючим, а два наступні партикулярно притакуючими, тоді отримано заключення: *a i i*. Одну можливість по другій вичерпувано, беручи, н. пр.: *a a a — e a e — e i o — e a o — a a i — i t. d.* Такі то формули вбрали сколястики (XIII. століття) у трискладові слова. Кожен зі складів містив одну голосівку і так: голосівка першого складу такого-то трискладового слова відносилася до *propositio major*, голосівка другого складу означала *propositio minor*, голосівка ж третього складу *conclusio*. Приклад: замість формулі *a a a* казали: *barbara*, замість *e a e* — казали: *celarent*, замість *e i o* — казали: *ferio*, замість *e a o* — казали: *felapton* і т. д. Тому, що не знайдено часто слів зі змислом, які підходили б під формулу, видумували новотвори, нові слова без змислу, бо ж головним було те, щоб порядок відповідних голосівок у трискладовому слові відповідав порядкові голосівок даної формули. Щоб легше було запам'ятати ці формулі, створено зі згаданих слів рядки, які виучувано на пам'ять. Ці рядки знані під назвою *versus memoriales*. Вони мали означати всі заключеневі *modi*. *Versus memoriales*: *Barbara, Celarent primae**, *Darii Ferioque, Cesare, Camestres, Festino, Baroco secundae**. *Tertia grande sonans recitat*:

* Т. зи. фігури.

Darapti, Felapton, Disamis, Datisi, Bocardo, Ferison, quartae sunt Bamalip, Calemes, Dimatis, Fesapo, Fresison.

При іспитах питали звичайно отак: »Можеш назвати мені заключення Celarent, Darii і т. д.? На Celarent була звичайно така відповідь: »Ніяка людина не є досконалою; кожен мистець є людиною; отже ніякий мистець не є досконалим.« На питання про заключення Darii подавано загально відому відповідь: »Всі люди є смертельні; Каюс є людиною; отже Каюс є смертельний.«

Як ми могли вже попередньо переконатися, не може бути, кажім, передове чи яке інше положення горішнього, долішнього чи кінцевого речення суттевого значення. Іншими словами: це байдуже, чи поодинокі речення в силогізмі: *conclusio* згл. *propositio minor*, чи пак *propositio major* займають н. пр. передове місце. У *versus memoriales* розрізняється у цьому випадку навіть різні *modi* — н. пр. *Camestres* і *Cesare*.

Modus Camestres :

Всі чотироногі хижі звірі їдять м'ясо. Жадний жувач не єсть м'яса. Отже жадний жувач не є хижим звірем.«

Modus Cesare :

»Жадний жувач не єсть м'яса. Всі чотироногі хижі звірі їдять м'ясо. Отже жадний чотироногий хижий звір не є жувачем.«

Хоча які велитенські і без сумніву основні заслуги мають схолястики для розвитку нашої новочасної філософії, але все ж не можна в нашему випадку виминути ствердження факту, що цього роду спроба зрізничковування виказує може дещо зайнай формалізм. Коли б хто покликався в даному випадку на Аристотеля, який започаткував фігури, то не повинен би забувати про обставину, що Аристотель при заснуванні логіки міг започаткувати цю або іншу спробу, яка не відповідала може вповні вимогам пізнішого, більш розвиненого стану логіки. Зрештою, якщо вже мова про Аристотеля, то треба згадати, що він сам казав, що пізнання суті осягається лише через першу фігуру.

Незалежно від цих критичних розважань, подамо декілька прикладів з *versus memoriales*, щоб показати читачеві різні фігури й заключеневі *modi*.

Modus Ferio :

Планета має власне світло;
Деякі ясні зорі є планетами;
Деякі ясні зорі немають отже власного світла.

Modus Bocardo:

Деякі мистецтва не знаходять взору у природі.
 Всі мистецтва можуть видати твори досконалої краси.
 Дещо досконало гарне не має отже взору у природі.

Modus Bamalip:

Всі соли є мінеральними;
 всі мінерали є неорганічні;
 Дещо неорганічного є отже сіллю.

Про заключеневі похибки.

Якщо робиться помилки при заключуванні з наміром, тоді говориться про софізми. Під софізмами розуміємо фальшиві заключення, що їх довершується з наміром. Тому, що існує велике число заключеневих помилок, звернемо увагу на найголовніші джерела помилок. До речі треба на початку завважити, що вже сама логіка причинилася частинно до появлення фальшивих заключень, а це через фальшиве пояснення певних точок у рямцях осуду. Річ у тому, що в осуді схоплювано залишки зв'язок підмету й присудка як чисто математичне рівняння.

Коли ж так, то не дивно, що в силогізмі знайдено математичну зasadу, якщо обидві величини є рівні третьій, то вони є також собі рівні. Таким робом на перешкоді не стоять жадні труднощі, щоб конструувати такі заключення, н. пр., у негативному формулуванні:

»Жадний кінь не є левом;
 кожний лев має чотири ноги;
 отже жадний кінь не має чотирьох ніг.«.

Сюди можна б дочислити таке заключення як:

»Хто є чеснотливий, не бреше;
 Каюс не бреше;
 Отже Каюс є чеснотливий.«.

Одиноким виходом з цієї скомплікованої ситуації — це знайдення охоронних правил з погляду на згадану математичність.

Якщо ми вже при фальшивих заключеннях, то звернемося в першу чергу до питання мнимого загального осуду, що з нього виводиться заключення. Мнимим загальним осудом означуємо цей загальний осуд, що є неповний, дуже недосконалій або дуже недокладно висловлений — осуд отже, з якого походять фальшиві заключення. Приклад:

Що ти не загубив, це маеш.
Рогів ти не загубив —
— отже маеш роги.

До Діогена казав хтось:

Чим я є, не є ти;
я є людиною;
отже ти не є цим.

Це »чим« (»що«) не є схоплене близче. При цьому не знати отже в нашому випадку, про що властиво йде: про освіту, родове чи племінне походження і т. д. Але ж під цим »чим« може скриватися людина в загальному. Тоді скажемо: Чим я є, є ти також (а саме: людиною). У propositio major вжито це »чим« (»що«) в першому змислі, в propositio minor — у другому змислі. Те саме слово вживати в подвійному значенні належить до софізмів.

Ще одне слово про т. зв. загально знаного »брехуна«. Під »брехуном« (грецьке: φευδόμενος) розуміємо в логіці фальшиве Евбулідові з Мегари приписане заключення: Хто є брехуном і заявляє: я брешу тепер, чи є він брехуном чи ні? »Si dicis, te mentiri, verumque dicis, mentiris; dicis autem, te mentiri, verumque dicis; mentiris igitur«. Cicero Acad. quaest. IV. 29—30.

Або: Епіменід із Крети каже: »Всі кретанці брещуть. Отже бреше він. При цьому каже він правду. Отже є всі кретанці брехунами. Отже також Епіменід. Отже бреше він і т. д.

Ще один приклад, що підтверджує на ділі теж саме, що й попередній: »Каюс є брехуном. Коли він про себе самого каже, що він бреше, то ж каже він правду. Отже не є він брехуном, отже каже він правду і т. д. і т. д.«

Беручи під увагу обставину, що у певного рода заключеннях обсервуємо наверстування скорочених заключень, наверстування, що його складові частини окреслити можна нераз великим числом, говоримо про наверстовні заключення або соритичні силогізми (σωρείτης від σωρός, купа, sorites, soriticus syllogismus).

Наверстовне заключення є найчастіше фальшивим заключенням, хоча не мусить необхідно ним бути. Дві складові частини наверстування мають спільно одне поняття: Кожний мудрець є хоробрий, кожний хоробрий є неустрашимий, кожний неустрашимий має психічний спокій; хто ж має психічний спокій, є щасливий — отже кожний мудрець є щасливим». Propositio major т. е. »мудрець є хоробрий« вимагає доказу. Коли виходимо (так, як ми це зробили в останньому соритичному силогізмі — наверстовному заключенні) від осуду,

який сам потребує доказу, тоді говоримо в логіці про petitio principii. Скажемо: petitio principii (τὸ ἔξ ἀρχῆς, τὸ ἀρχὴν αἰτεῖσθαι) — це передумова недоказаного речення, тоб-то речення, що його треба щойно доказати у зміслі доказового ratio (λόγος).

Наведемо ще наверстовне заключення Сенеки: Qui prudens est, temperatus est; qui temperatus est, constans est; qui constans est, impertubatus est; qui impertubatus est, sine tristitia est; qui sine tristitia est, beatus est; ergo prudens beatus est. — Хоча це заключення куди краще від попереднього, все ж при докладних розважаннях над ним рівно ж знайшлися б закиди.

Наверстовне заключення є, як вище згадано, найчастіше фалшивим заключенням. Вживачи соритичного силогізму, доказував н. пр. Шекспіровий дурень (»Так як вам подобається«), що хто не був у дворі, йде до пекла: »Якщо ти не був у дворі, то ти ніколи не бачив добрих обичаїв. Коли ти ніколи не бачив добрих обичаїв, то мусить бути твої (обичаї) злі, а все зло є гріхом, а гріх веде до пекла«.

Знаним у логіці є т. зв. крокодилевий силогізм (χροκοδειλίτης, crocodilina). Назва походить від »крокодиля«, що про нього мова в прикладі. Цей силогізм має наступний зміст: крокодиль схопив одній жінці дитину, обіцяючи матері віддати цю дитину назад, якщо вона йому скаже правду, чи він дитину з'їсть чи не з'їсть. Матір каже: »ти дитину з'їси«. Крокодиль відповідає: »У жадному випадку не отримаеш дитини: ані, коли б ти казала правду — на основі твоєго вислову, ані, коли б ти не сказала правди — на основі нашої умови. На це завважує жінка: мою дитину мушу дістати назад у всякому випадку: чи, якщо б я казала правду — на основі нашої умови, чи, якщо б це, що я твердила, не відповідало правді — згідно з моїм висловом.

У цьому силогізмі йде про двозначність згл. подвійне вживання поняття »правда«. — Коли вже мова про фалшиве заключення, то ще треба згадати загально знате заключення »calvus« (φαλαρχός) »лиса голова«, а потім заключення »acervus« (σωρός) »купка«. Ці фалшиві заключення полягають на тому, що ци два поняття »calvus« і »acervus« не можна квантитативно гостро обмежити, тому вони багатозначні. На питання, скільки волосків мусить бракувати, щоб могти вжити поняття »calvus«, не може ніхто відповісти. Ще менше означенім і обмеженим є »acervus«. Не лише не може тут мати примінення аритметичне детермінування, але й цей чинник відограє немалу роля, що н. пр. при купі триння, листя або пороху йде про інше число поодиноких частин ніж н. пр., при купі забавок, листів чи грошей. Накидуючи квантитативно по їх суті неозначенім

поняттям поняття означених величин, можна творити такі софізми як н. пр., питання: »чи наш сусід дістане лису голову, коли вискубаємо з його голови густо порослої волоссям один волосок?« — Відповідь: »Ні!« — Питання: »чи дістане він лису голову, коли вискубаємо йому ще один волосок із голови?« — Відповідь: »Ні!« — Питання: »А ще один?« — Відповідь: »Ні!« — Питання: Якщо ж вискубаємо сусідові по одному волоскові, так що ні один не залишиться на його голові — чи ще й тоді не дістане сусід лисої голови?« — Відповідь: »Ні!« — Коли б хтось третій вмішався в розмову, перериваючи такий хід думок і кажучи: »Цей сусід дістав тепер лису голову«, тоді софістична відповідь: »Отже вискубання одного волоска спричинює, що сусід стає лисим«, довершує інше, але рівно ж фальшиве заключення. Так же само мається справа з куною, яка ніколи не могла б повстати згл. повстає через додання одного листка.

До фальшивих заключень належить рівно ж таке як: »Деякі люди є вчені. Каюс є людиною — отже Каюс є вчений«. (Цей приклад дуже популярний, тому й наводимо його на цьому місці).

(Заввага. Для деяких випадків обов'язує правило: *ex particularibus nihil sequitur*, т. з.н. з партикулярних преміс не слідує важне заключення).

На кінець буде до речі згадати ще й ці фальшиві заключення, які звертаються проти правил: »*a posse ad esse non valet consequentia*« і »*a nescire ad non esse non valet consequentia*«. Іншими словами (в першому випадку): якщо заключаємо передчасно з можливості на дійсність, або (в другому випадку), якщо те, чого не знаємо, вважаємо за таке, що не існує, тоді поповнююмо фальшиві заключення.

Про індукцію.

Напроти дедукції (заключення) ставимо (з Аристотелем) індукцію (έπαγωγή, *inductio*).

Під час, коли в дедукції виводимо із загального особливе, йдемо від загального до особливого, в індукції поступаємо навпаки: йдемо від особливого до загального (*ex singularibus universale*).

Як індукційним так і дедукційним способом доходимо до пізнання й обосновання цього пізнання. В обох випадках іде про логічний доказ*.

* Доказ (ἀπόδειξις, *argumentatio*) — це та черга думок, що з неї слідує беззаперечна правдивість осуду (речення).

— Як поступаємо, кажучи докладніше, при індукції? Беручі під увагу поодинче, розважаємо його, порівнюючи більше число речей одного рода, щоб знайти спільну прикмету. Знайшовши ж спільну прикмету, кажемо, що всі інші речі того ж самого роду, яких ми вправді ще не бачили, мають необхідно рівно ж цю прикмету.

Це поодинче є нам знаним, загальне ж незнанім. Про індукцію говоримо отже тоді, коли заключаємо з поодинчого, особливого на загальне, якого до тепер не знаємо. Щоб ствердити, н. пр. загальну суть хробаків, порівнюємо багато поодиноких родів хробаків — отже: вирові хробаки (*turbellaria*), ссавичні хробаки (*tremadotes*) глисти (*cestodes*) і т. д. Візьмімо але під увагу випадок, що в зоології відкрили до тепер незнаний рід хробаків. Цей нововідкритий рід напр. вказує на обставину, що досі прийнята прикмета чи пак властивість, яка відносилася до знаних досі хробаків, вимагає певної ревізії.

Індукційне заключення не дає остатільки запоруки абсолютної певності*, оскільки не легко є доказати, обоснувати поодинчого вповні. Ступінь індукційної повноти є прямо пропорційний зближенні індукційного заключення до певності. —

Що це значить? — У міру зростаючої повноти індукції, зближається індукційне заключення до абсолютної певності. Навпаки ж: чим неповнішою є індукція, тим більше віддаляється індукційне заключення від певності. Це відноситься очевидно до зовнішніх індукційних поступовань, бо ж коли йде про прикмети, що їх при глибшому її уважнішому розважанні та обсервації можемо з певністю розрізнювати як припадкові й конешні, тоб-то есенціяльні прикмети, тоді не потребуємо осягати вищого ступеня певности щодо індукційного заключення, не потребуємо отже дальше брати поодинокого під особливу обсервацію.

Нераз насувається питання: хто поступає властиво більш правильно чи пак більш просто її водночас більш успішно в індукційній дії? Відповідь: цей, що, якщо б так вільно висловитися, правильно відчуває певний закон, хто проникає основу всіх речей, отже, закон, який лежить в основі всіх речей — в поодиноких випадках — кажім — закон, який лежить у основі речей одного роду, гатунку, порядку тощо. Для вправного мислителя вистачає вже відносно невелика кількість речей на те, щоб він дошукався в них саме цього закону. Остаточно йде при такому індукційному поступованні з погляду на поодинче про ніщо інше, як про відрізнення

* Кажуть, що абсолютну певність має лише математична індукція.

припадкового, несуттєвого від суттєвого даної речі. Ми досі ще не чули, щоб н. р. якийсь зоолог бачив усі без виїмку малпи й щойно тоді означував суть малпи, або, щоб, кажім, якийсь фізіолог ознайомлювався найперше наочно з секреціями всіх шлунків, щоб щойно тоді означувати суть шлункових секрецій. Не буває так, щоб цей, що пише про нашу якогось більшого племени, вміщував, кажім, фотографії в повному числі, якщо йде про всі костюми, що їх мають загалом усі члени цього племени, а потім, беручи їх усіх під докладну увагу, означував їхнє суть. — Про це й не йде в індукційному поступованні. У вправному індукційному поступованні йде про те, щоб при обсервації відносно мінімального числа примірників установити суть речі. На основі отже частоти випадків, що кидали б світло на конешній зв'язок, який можна б узагальнити теоретично — скопити цей конешній зв'язок якнайскоріше (т. зв. при обсервації відносно мінімального числа випадків) значить перевести найзручніше індукційну дію.

Докладніше називають індукцію в діевому змислі також аналітичним (регресивним) поступуванням, при якому, розчленовуючи поодинокі явища, знаходиться загальний закон, який лежить в їх основі.

Супроти аналітичного (регресивного) поступовання, якщо йде про індукцію, ставиться прогресивне, або синтетичне поступовання, яке відповідає у свою чергу дедуктивному поступованню. При синтетичній дії поступаємо навпаки: виводимо поодинчі явища із загального закону (поняття). Індукція поступає емпірично т. зв. індукція є дорогою обсервації й досвіду. В індукції походить *universale ex singularibus, quae sunt manifesta ad sensum*. Дедукцію ж можна вважати специфічно-фільософічним поступуванням. Ці два поступування: індуктивне й дедуктивне повинні стало доповнюватися й бути для себе взаємно рівноважниками. Що це значить? — Відповідь: Всі науки — аж до осягнення багатьох результатів, послуговувалися індукцією, щоб поступити після з цими результатами на шлях дедукції. Вони знайшли отже в дедукції додовнення. З другої ж сторони не вільно забувати, що тим мислителям, які знову ж, зачепивши за дедукцію, забувають про емпіричну індукцію, грозить небезпека нездороної для філософії односторонності та безладної блуканини в абстракціях. Індукція й дедукція мусять стояти отже у тісному звязку з собою, бо лише з цього зв'язку можуть науки черпати силу для свого розквіту.

Тепер-же звернемо нашу увагу на пізнання *a priori* та пізнання *a posteriori*. Пізнання *a posteriori* — це ці емпіричні піз-

нання, що походять з досвіду, тобто ті, що їх ми абстрагуємо з досвіду згл. ті, що є обосновані досвідом. Пізнання а posteriori підпираємо отже досвідом. Пізнання ж а priori називаються такі пізнання, що їх виводимо із загального поняття речі, це отже пізнання, що до них доходимо чистим думанням. A priori означає: перед досвідом, незалежно від досвіду. З Аристотелем треба б говорити про прότερον πρός ὅμας раніше для нашого схоплення, про πρότερον φύσει, раніше природи. Як це належить розуміти? — Поняття (тобто загальне*) якоїсь речі існує раніше ніж її дійсне (природне) явище (частини, члени цього загального), т. зн. поняття (тобто загальне) птиці, дерева і т. д. існувало в Бозі раніше ніж поодинчі птиці чи дерева. Те ж саме скажемо про людей. Заки хтось вибудує стодолу, чи виготовить скриню, як поодинчі чинники, існує вже раніше поняття (загальне) стодоли, чи скрині. Так і не інакше треба позуміти Аристотелеве πρότερον (prioris). Напроти цього ставиться ὀπτέρον (posterioris). Пізнання а posteriori відноситься у свою чергу до речей, які дійсно існують. Обсеруючи ці в дійсності існуючі речі, виводимо від них пізнання а posteriori.

Сократ, шукаючи етичних понять, поступав індуктивно. Дедуктивним же шляхом ішов н. пр. Ціцерон, виводячи з honestum пізні чесноти (*sapientia, justitia* і ін.).

З педагогічно-психологічного боку являється індуктивне поступовання дуже корисним для молодої людини, яка вчиться, отже заправляється до духового життя. Маючи перед собою відповідну кількість прикладів, шукає молода людина самостійно правила, а знайшовши, абстрагує його. Інше: дедуктивне поступовання повинно одначе рівноважити індуктивний підхід. Зрештою вибір одного чи другого підходу треба властиво узaleжнювати від індивідуальних характерних властивостей молодої людини. Загально підsumовуючи, скажемо: ні індукції, ні дедукції не вільно абсолютно відкидати. Як одне так і друге поступування повинно знайти своє примінення на відовідному місці.

Назадне заключення. Гіпотеза.

Що таке назадне заключення?

Назадне заключення — це заключення з ефекту й наслідку на причину й мотив.

* »Загальне« не у прикметниковому зміслі, що відносилося б до по-переднього слова: »поняття«!

І так заключаємо з чину на цього, хто цього чину довершив, з обрисів тіні на постать тіла і т. д. У математиці зустрічаємося особливо часто з доповнюючими назаднimi заключеннями. Приклад: знаючи суттєві частини якоїсь правильної фігури чи брили, можемо решту з певністю доповнити.

Частинно на назадному заключенні полягає т.зв. гіпотеза. Хоч у гіпотезі заключаємо від спостережених явищ і констатованих фактів назад на їх дотепер ще незнану причину, то все ж не можемо ще доказати цілковито правильності такого заключення. Гіпотеза полягає на припущення, здогаді, передчутті, вгадуванні, відгадуванні. Деякі н.пр. в даній науці поставлені гіпотези показуються неправильними. Ці ж гіпотези, що їх правильність допроваджує до евіденції, стаються науково обоснованими реченнями. Приклад: своєго часу існувало кілька гіпотез щодо походження метеоричних каменів. По одній гіпотезі мали б походити метеоричні камені від земних вулканів, по іншій від атмосферичних випарів, ще ж по іншій від вулканів місяця, по четвертій гіпотезі врешті йшло про космічне походження. Показалося, що три перші гіпотези спиралися на фальшивих здогадах, четверту ж можна було узгіднити зо всіма досвідами. Вона стала отже науково обоснованим реченням.

Непрямий або апагогічний доказ.

Апагогічним називаємо цей непрямий доказ правильності якоїсь тези (тврдження), що ним не по прямій дорозі, а, так би сказати, окружною дорогою намагаємося доказати, що прийняття протилежності до цього, що міститься в тезі або всі інші припущення, що їх не містить теза, провадили б до неможливостей (*deductio ad impossibile*). Апагогічного доказу вживається для запевнення негативних осудів н.пр. в полеміці. Ним послуговується залюбки математика.

Апагогічні докази пристосовується там, де прямі докази неможливі н.пр. при загальних принципах. При апагогічному доказі говориться рівно ж про *deductio ad absurdum*.

Доказ через аналогію.

Доказ через аналогію (*аналогія*) не є вправді таким сильним як н.пр. апагогічний доказ, однаке, вживаючи його на відповідному місці, можемо мати немалій успіх.

У чому полягає доказ через аналогію? — Доказ через аналогію полягає в тому, що ми ставимо якесь твердження,

поступування і т. д. як правильні чи неправильні — тому, що вони виявилися в подібному випадку як правильні (чи неправильні).

Приклад: квочка береже своїх курчат, чи ж не повинна берегти мама своїх дітей! — Аналогії вживаємо часто, щоб трудні й темні, непрозорі відносини увиразнити через аналогічні прості й ясні. Ми пояснююмо собі н. пр. відношення Бога до людини як відношення батька до дитини.

Замітка: Докази (заключення) через аналогію ділімо на заключення *a minore ad majus* і *a majore ad minus* — залежно від цього, чи заключаємо від нижчого на вище або від вищого на нижче.

Про суб'єктивні докази.

Що називаємо суб'єктивними доказами? — Відповідь: суб'єктивними доказами називаємо такі докази, що мають важність лише для певних суб'єктів, що відповідають отже силі скоплення цих суб'єктів, докази, що їх ці суб'єкти признають правдивими. Вираз »суб'єктивний доказ« містить, властиво беручи, *contradictio in adjecto*, а це тому, бо доказ як такий (по своїй суті) мусить бути об'єктивним, мусить мати отже загальну важність.

Суб'єктивних доказів вживають тому, бо вони є зрозумілими, а часто й більш ефективними ніж об'єктивні — особливо ж у цих суб'єктів отже, що стоять на всякий випадок перед духовою зрілістю. Суб'єктивні докази тому є для наукового підходу без значення. Їх уживаємо на те, щоб інших повчити й переконати. Коли отже хочемо когось переконати про правильність якоїсь тези, то доказуємо цю правильність з цього, що цей хтось вже пізнав і признав був як правдиве, або також навіть з цього, що відповідає його особистим заінтересованням.

Так переводжувану дію називаємо *ex concessis disputare* або *argumentio ad hominem* (*καθ' ἄνθρωπον*) у противенстві до властивого доказу *argumentatio ad veritatem* *καθ' ἀληθείαν*. Приклад: апостол Павло, проповідуючи атенянам незнаного їм Бога, послуговується якраз суб'єктивним доказом, виходячи від напису одного з їх вівтарів, а це на те, щоб предмет його проповідування був поганам більш переконливим.

Про історичні докази.

Історичний доказ не належить у властивому зміслі до логіки. Історичний доказ полягає в наведенні фактів. Фактів же годі логічно доказати. Вони й не потребують логічного

доказу. Логічно не можна доказати, що княгиня Ольга чи король Данило існували.

Історичні факти можна лише засвідчити, а не доказати. Їх можуть засвідчити ці, що були при них присутні або брали в них участь.

Кінцеві замітки.

У зв'язку зі згаданими доказами належало б обговорити коротко ще питання: як представляється справа, якщо йде про існування Бога. Сама тематика по собі належить властиво до царини спеціальної теології. Нас займає вона остильки, оскільки її можна би влучити бодай у загальне вичерпання пояснення, що відноситься до доказу про існування Бога з логічного боку.

На бажання видавництва вживав автор таких висловів як н.пр.: логіка — замість льогіка, апагогічний — замість апагогічний, психологічний — замість психольогічний і т. д. Причиною цього є обставина, що наша студіююча молодь навикла вже до цих нових висловів, вживаючи їх залобки.

В цьому змислі відповів автор бажанні видавництва.

УКРАЇНСЬКЕ ВИДАВНИЧЕ ТОВАРИСТВО
ВЕРНИГОРА

випустило друком ось такі книжки:

M. Дольницький:
ГЕОГРАФІЯ УКРАЇНИ

*

I. Кроп'якевич:
ІСТОРІЯ УКРАЇНИ

*

B. Радзикевич:
ІСТОРІЯ УКРАЇНСЬКОЇ ЛІТЕРАТУРИ

*

C. Риндик:

3